



Centro de Estudios Internacionales para el Desarrollo

XVIII Simposio Electrónico Internacional

MEDIO ORIENTE Y NORTE DE ÁFRICA

Del 6 al 31 de octubre de 2008

LÍBANO: PROBLEMAS CONFESIONALES Y CONSOLIDACIÓN DEL ESTADO

María Teresa Aya Smitmans*

*Dividido entre cristianos y musulmanes
acosado por sirios e israelíes,
el Líbano ha vivido pocos momentos de paz
desde que nació como Estado en 1943.
El Mundo.es¹*

INTRODUCCIÓN

Si bien los problemas de Líbano son problemas de origen confesional, éstos también pueden ser entendidos como cuestiones asociadas a la consolidación del Estado. El Líbano nace como Estado *moderno* en 1943, dos años después de haber proclamado su independencia de Francia. El orden político que se establece luego de la independencia tiene como premisa fundamental la inclusión de los diferentes cultos religiosos en el país. Sin embargo, este mismo ordenamiento le da prioridades a los cristianos por sobre los musulmanes, hecho que, en un principio, responde a una mayoría forzada por los occidentales y, que en la actualidad, va en contravía de la demografía del país donde más del 60% son musulmanes y de

* Profesora / investigadora de la Facultad de Finanzas, Gobierno y Relaciones Internacionales, Universidad Externado de Colombia.

¹ "Oriente próximo: seis décadas en guerra" en [El Mundo.es](http://www.elmundo.es/especiales/2004/11/internacional/orienteproximo/conflicto/libano/) en Internet: <http://www.elmundo.es/especiales/2004/11/internacional/orienteproximo/conflicto/libano/>, página visitada en septiembre 21 de 2008

éstos la mayoría son chiitas. Contravía que se ve agravada por el hecho que el Estado libanés ha tenido, en tan solo sesenta años, que establecer una estructura de gobierno que garantice la seguridad de sus habitantes y de su territorio, siendo éstos los componentes básicos de un Estado. En consecuencia, es posible argumentar que el Líbano ha enfrentado obstáculos confesionales a su desarrollo como Estado pero también obstáculos estructurales que traspasan la lógica religiosa.

Cuando los cristianos llegan al Líbano en el siglo I d.c. se encuentran no solo con una civilización que ya había vivido grandes colonizaciones como la de los Egipcios bajo Ptolemeo, la Persa y la turca sino también con un pueblo comerciante, herederos de los fenicios y con influencia helenística. Los cristianos se establecen en el Líbano y durante los primeros siglos de la era cristiana, sin embargo, con la llegada de los musulmanes en el siglo VIII, escapan hacia las montañas. Se crea así una comunidad de cristianos maronitas o monotelitas² en el norte y otra de drusos³ en el sur, sentando las bases para el Estado multiconfesional que es el Líbano moderno.

Cabe anotar que los drusos han jugado un papel importante en la historia del Líbano, participando en su defensa frente a los Cruzados, influyendo sobre los otomanes y colaborando con los europeos a principios del siglo XX. Durante la Guerra Fría, los drusos se constituyeron en la fuerza de la izquierda en el Líbano y fueron los primeros en "exigir una desconfesionalización del sistema político."⁴ También se han opuesto a la presencia siria en el país y al juego político del Hezbollah, si bien apoyaron el cese al fuego y los acuerdos de mayo de 2008. En la actualidad, los drusos tienen derecho a una silla en el Parlamento y son reconocidos como una fuerza política en el país.

Por su parte, los cristianos maronitas si bien han sido siempre una minoría frente a los musulmanes, han sido no obstante un poder constante en el Líbano. En un principio se aliaron con los drusos frente a la autoridad otomana reivindicando el hecho que *el enemigo de mi enemigo es mi amigo*. Sin embargo, entre 1840 y 1842, luego de haber peleado juntos en contra de la dinastía de los Chehab, la alianza se resquebraja y los drusos se voltean en contra de los

² Los cristianos monotelitas son aquellos que creen que Jesucristo tenía una doble naturaleza, humana y divina, al igual que dos voluntades. En esto trataban de buscar un equilibrio entre el monofisismo que creía que Jesucristo solo tenía una naturaleza, la divina, y el catolicismo que cree que si bien Jesucristo si tiene dos naturalezas, solo es posible que tenga una voluntad, la divina la cual domina su naturaleza tanto humana como divina.

³ Los drusos son una secta religiosa que viene de los chiitas. En su origen pertenecen la vertiente ismaelita, si bien los musulmanes no los consideran parte del Islam.

⁴ Bernard ROUGIER, Le Jihad au quotidien, Paris : Presses Universitaires de France, 2004, p. 5

maronitas y viceversa, masacrándose mutuamente⁵. Este hecho sienta las bases para la intervención de las potencias extranjeras occidentales en el país, en especial de Francia y Gran Bretaña.

Estos últimos intervienen con la excusa de proteger las minorías religiosas en la región lo que lleva, en últimas, a la creación de dos regiones autónomas de credos distintos. En el norte, una región cristiana y en el sur una drusa. Esto se conoce como los caimacamatos⁶. Estos fueron tan importantes para occidente y su influencia en la región que aún hoy su empoderamiento se basa en sus conexiones internacionales, sobre todo, en el caso de los cristianos quienes se convirtieron en una comunidad protegida por occidente. Esta protección llegó al punto de crear el *pequeño Líbano*, "una provincia autónoma dentro del Líbano otomano gobernada por un mutasarrafi [ya ni siquiera maronita sino] católico [al igual que los franceses]"⁷. La influencia de occidente era tal en el Líbano a finales del siglo XIX que, en palabras de Youssef KARAM uno de los líderes maronitas del momento,

"si a un libanés se le ocurre pegarle a su compañero, es posible que el asunto se transforme rápido en un conflicto franco - británico. Más aún, es posible que tanto Francia como Inglaterra intervengan así sea por una taza de café que se riegue"⁸.

Luego de establecerse como territorio autónomo, la región cristiana del norte del Líbano, a pesar de seguir siendo minoría, se constituyó como el centro del poder del nuevo Líbano al establecerse un régimen parlamentario en el cual, "según la Constitución, 54 de las 99 plazas parlamentarias sería de ellos frente a 45 de los musulmanes."⁹ También, sugiere que el Presidente sea un Cristiano Maronita, el Primer Ministro un sunita y el presidente del Senado un chiita.¹⁰ "La nación libanesa nace así sobre una base inestable"¹¹.

⁵ Cabe anotar que es en esta época que se dan las migraciones de libaneses cristianos a América.

⁶ Territorios o distritos autónomos. Ver Joaquín VILORIA DE LA HOZ, "Lorica, una colonia árabe a orillas del Río Sinú" en *Cuadernos de Historia económica y empresarial*, Bogotá: Banco de la República de Colombia, 2003, en Internet: <http://209.85.165.104/search?q=cache:HDo8AQf2lyUJ:www.banrep.gov.co/docum/Pdf-econom-region/Cuadernos/CHEE10-Lorica.pdf+caimacamatos&hl=en&ct=clnk&cd=1>, página visitada el 21 de septiembre de 2008.

⁷ NASSIF-DEBS, Marie, « L'Histoire du Liban », en *L'Humanité*, Noviembre 2007, p. 1 en Internet : <http://www.humanite.fr/L-HISTOIRE-DU-LIBAN>, página visitada en Septiembre 18 de 2008.

⁸ *Ibidem*, p. 1

⁹ *Ibidem*, p. 2

¹⁰ Cabe anotar que este orden, de alguna manera sentaron las bases para los conflictos más actuales al establecer no solo este ordenamiento tácito del gobierno que estipula además mayores poderes para el presidente, menos poderes para el

EL PANARABISMO Y LA CUESTIÓN PALESTINA

Luego de su independencia los cristianos en el Líbano soñaban con ser una nación occidental mientras que los musulmanes aspiraban formar parte de los movimientos árabes de la región. Sin embargo, a pesar de la influencia musulmana en el país y de ser un territorio poblado en su mayoría por árabes, el Líbano difiere de otros Estados árabes y musulmanes de la región, no solo por su falta de liderazgo proárabe, factor importante en países como Siria y Egipto, sino también por su falta de petróleo, factor aglutinante para los países de la península árabe. Esto hace que si bien el panarabismo que nace en los años cincuenta fuera importante en la zona, en el Líbano, tuvo menos eco político y apoyo de los líderes.

Esta falta de eco político fue una de las causas de la guerra civil de 1958. En ésta, el gobierno libanés se ve en una encrucijada entre los intereses de Egipto y Siria por un lado y, los intereses de occidente con Estados Unidos a la cabeza, por el otro.¹² Esta guerra marca el inicio de los problemas que se generaron por la división artificial del poder político en el país. También, marca el inicio del resurgir de los árabes musulmanes en Líbano. En consecuencia, al finalizar la guerra el General Fuad CHEHAB, establece relaciones con Egipto y se aproxima a las reivindicaciones estatales por parte de los palestinos.

No obstante, los problemas internos entre los ahora "conservadores cristianos y los islamo-palestinos-progresistas"¹³ continúan y, más aún, se agravan al tomar cada vez más fuerza en el sistema internacional la cuestión palestina. La influencia de ésta en la historia reciente del Líbano ha sido importante tanto por su proximidad como por su identidad árabe. La inmigración de palestinos al Líbano a partir de 1948 sumado al rechazo regional a la creación de Israel ponen al Líbano en una situación comprometedoramente frente a los aliados occidentales de los líderes cristianos que gobiernan el país.

En consecuencia, los campos de refugiados palestinos se convierten para el Líbano en una fuente de controversia. Por un lado, parecen convertirse en campos de entrenamiento militar a grupos

Primer ministro y aún menos para el presidente del Senado. Ver NASSIS-DEBS, *Op cit.*, p . 2

¹¹ Ibidem, p. 2

¹² En esta época el panarabismo constituía una fuerza tan fuerte en el Medio Oriente que se habla de la creación de una República Árabe Unida. Es la época de la toma del Canal de Suez por parte de NASSER y del llamado a los Palestinos para que establezcan su país en el Líbano, país pro Estados Unidos, por consiguiente, pro Israel, razón por la cual su territorio puede ser utilizado por los Palestinos para crear su Estado.

¹³ Michel MOURRE, "Liban," Dictionnaire Encyclopédique d'histoire, Paris : Ed. Bordas, 1996

terroristas tales como la Organización de Liberación Palestina – OLP -, campos de entrenamiento que desde la óptica israelí e internacional se salen del control soberano del gobierno libanés. Más aún, un acuerdo firmado con Nasser en 1969 en el cual se reconoce la *extraterritorialidad* de los líderes palestinos le confiere a “los palestinos una semi autonomía de acción mientras permanezcan en territorio libanés.”¹⁴ Este hecho se convierte en una piedra en el zapato tanto para los libaneses cristianos y el libre ejercicio de la soberanía estatal¹⁵, como para los musulmanes quienes, a diferencia de sus compañeros en otros países árabes, empiezan a ser vistos como parte de un todo terrorista.

Por otro lado, este acuerdo subraya la encrucijada del Líbano como país encerrado en un mundo árabe pero con mandatarios cristianos que luchan por legitimarse. Encrucijada que además denota la fragilidad del Líbano como Estado y su incapacidad para consolidarse del todo no solo en el sistema internacional sino también en el sistema regional árabe. EL hecho que el presidente sea cristiano, si bien éste es de origen árabe y por consiguiente capaz de identificarse con la causa palestina a través del pensamiento panárabe, genera no obstante cuestionamientos al interior de los musulmanes frente a sus *verdaderas* lealtades, ¿los árabes u occidente?

La defensa de la soberanía libanesa y su régimen político por un lado y la defensa de los intereses de la comunidad maronita por otro... se inscriben entonces dentro de una misma lógica... Así, la presencia palestina se convierte en una posible amenaza para el orden existencial.¹⁶

Esta confusión sumada al hecho que la población musulmana en el Líbano supera cada vez más a los cristianos hace que el acuerdo de gobierno suscrito al crearse el Estado libanés se rompa por falta de cimientos. En otras palabras, si bien el acuerdo de gobierno se rompe por cuestiones de orden religioso, también es cierto que se puede entender como una fractura en su estructura política. Así, en 1975 y sin terminar aún de arraigarse el Estado como un ente cohesionado capaz de ejercer una autoridad única sobre su población, el Líbano se vea una vez más involucrado en una guerra.

Esta guerra si bien es interna tiene dos connotaciones internacionales importantes para la historia del país. Por un lado, surge de nuevo la cuestión palestina al convertirse los campos de refugiados palestinos en objetivo militar de los israelitas. Más aún, “la

¹⁴ Denise AMMOUN, “Histoire de Liban contemporain (1943 – 1990) », 2008, en Internet : <http://www.lebanon-wise.com/article-21214299.html>, página visitada el 21 de septiembre de 2008.

¹⁵ Ver más en Bernard ROUGIER, op. cite, cáp. introducción.

¹⁶ Bernard ROUGIER, op. cite, p. 6

inestabilidad en el sur del Líbano aumenta al incrementarse los enfrentamientos entre las milicias cristianas y las fuerzas israelitas.¹⁷ Esto debido a que los cristianos eran víctimas del fuego cruzado entre los judíos y los miembros de la OLP refugiados en el Líbano. Cabe anotar que los israelíes se sienten con el derecho de atacar en aras de su defensa y dado que los problemas internos del Líbano reflejan una aparente falta de autoridad gubernamental para controlar a los palestinos refugiados en la frontera.¹⁸ Esta aparente falta de control lleva de igual manera a que libaneses, en su mayoría cristianos, ataquen también a los refugiados palestinos.

Por otro lado, al verse tan debilitado y sin la capacidad de garantizar por sí mismo el orden al interior de su Estado, el Líbano, en un esfuerzo por salir de la crisis apela a los principios del panarabismo y acepta la ayuda de los sirios en 1976¹⁹. Este hecho sienta las bases para una intervención siria en el país, hecho que se entiende hoy como una ocupación forzada que lleva más de treinta años. También sirvió más que para imponer el orden, para fomentar las luchas al interior del Estado libanés. Esto debido al resentimiento no solo de las falanges cristianas frente al creciente poder de los sirios sino también de los sunitas en el Líbano ya que los sirios, son en su mayoría chiitas.

EL PANISLAMISMO EN EL LÍBANO

La llegada de los sirios chiitas al Líbano coincide con la revolución iraní y la llegada al poder del Ayatollah Khomeini en Teherán. Esta repercute en el Líbano a través del empoderamiento de los chiitas en el país y, sobre todo por la aparición en escenario regional del Hezbollah. Así, es posible argumentar que "si bien hubo un proceso de identificación gradual y general con los principios de la

¹⁷ Naciones Unidas "Les réfugiés au Liban" en La Question de Palestine, en Internet : <http://www.un.org/french/Depts/palestine/history4.shtml>, página visitada 22 de septiembre de 2008

¹⁸ Surge en esta época lo que se conoce como los ataques preventivos por parte de Israel a la frontera libanesa. Entre éstos, el ataque de los campamentos en Sabra y Chatila por parte de Ariel Sharon como jefe de las fuerzas israelitas en 1982 fue tan extremo y violento que, a partir de ese momento a Sharon se le apoda *el carnicero del Líbano*.

¹⁹ Cabe anotar que para muchos de los sirios, el Líbano era y seguía una extensión territorial suya y, por consiguiente creían tener derecho a intervenir más allá de los principios de solidaridad expresados por el panarabismo. Es más hay documentos que datan de principios del siglo XX que incluyen como territorio sirio, además de Siria actual al Líbano, Jordania, Palestina e Israel y partes de Irak. Es importante resaltar que entre éstos, el Estado más débil lo constituye el Líbano. Por consiguiente es un blanco fácil, comparado a sus vecinos en la región. Ver Fred HALLIDAY, Nation and Religion in the Middle East, Gran Bretaña: Saqi Books, 2000, pp. 189 y 209, cap. 11

revolución iraní evidente en varios países [de la región,] ésta, en el Líbano, se evidenció de una manera más organizada²⁰ y estructurada.

Cabe anotar que así como los cristianos en Líbano han mirado hacia occidente con deseos de pertenecer a esta esfera geopolítica, los musulmanes libaneses han estado siempre conscientes de sus diferencias. Este hecho se puede ver en

“la dominación colonial [europea]... y la dependencia económica, política, cultural e ideológica que resulta de ésta, generando en el islam corrientes de rechazo hacia Occidente percibido como cristiano, dominador y causa de las desdichas que se ciernen sobre el mundo musulmán. Estas ideas se denominan entonces panislamismo, ... [y] se constituyen en una reacción a la extensión europea en el mundo musulmán a partir de la primera mitad del Siglo XIX siglo”²¹.

Es importante notar que “los movimientos islámicos varían según el contexto social y político de los Estados.”²² Así, en el caso del Líbano, el islamismo tiene como trasfondo los problemas confesionales los cuales, a su vez, se enmarcan en un contexto político donde la legitimación de los gobernantes en las últimas décadas ha sido cuestionable. En este caso, “el islamismo sirve para articular dentro de unos lineamientos religiosos, los intereses e identidades de grupos heterogéneos pertenecientes a una comunidad política”²³ diversa.

En consecuencia, es posible argumentar que el islamismo en el Líbano sirve para articular los intereses musulmanes los cuales habían sido relegados a un segundo plano frente a los intereses cristianos luego de la retirada de los franceses. Más aún, los intereses cristianos en el Líbano, al pretender articularse dentro del pensamiento occidental, dan la impresión, frente a los musulmanes, de articularse con los intereses israelitas, razón por la cual el Hezbollah, con el apoyo de Siria e Irán se consolida como un movimiento importante no solo dentro de los campamentos de refugiados sino también dentro de los círculos musulmanes ávidos de poder.

Cabe anotar que desde “la aparición de las redes jihadistas en los años noventa los campos de refugiados palestinos se han convertido en el escenario de una guerra civil con enfrentamientos entre los seguidores de una jihad mundial y los seguidores de una

²⁰ Fred HALLIDAY, *op. cit.*, p. 135

²¹ Boutros LABAKI, “L'impérieux dialogue islamo-chrétien », *Foi et Développement*, n. 307 octubre 2002 en Internet : <http://www.sedos.org/french/labaki.htm>, página visitada septiembre 22 de 2008

²² Fred HALLIDAY, *op. cite*, p. 132

²³ *Ibidem*, p. 133

Palestina laica.”²⁴ Este hecho denota la división al interior del mundo musulmán entre quienes se han radicalizado frente a una globalización *agresiva* por parte de occidente y quienes, en el caso del Líbano, están más interesados en promover ideas nacionalistas de consolidación del Estado. Así, el panislamismo en el Líbano nace al

“tratar tanto de llenar el vacío de poder de los últimos años como de contrarrestar la influencia occidental. [Esto] lleva a un renacer de los valores islámicos en la zona y al panislamismo. El resurgir del Islam constituye un esfuerzo por volver a la época dorada del Islam cuando... no tenían nada que envidiar a occidente”²⁵

En este imaginario, el Hezbollah representa *El Partido de Dios*, partido creado por los chiitas como un movimiento de resistencia a Israel y sus aliados. Esto lo lleva a ser declarado por uno de esos aliados, Estados Unidos, como terrorista. No obstante, el Hezbollah mantiene una cuota importante de poder político en el país. Ésta se puede ver, luego de años de guerra y sin hablarse todavía de una consolidación estatal, en la composición actual del gabinete en Beirut y en la distribución del poder.

A partir de mayo y confirmado luego en agosto del presente año, el Hezbollah tiene derecho a once de treinta sillas en el gabinete y, al tener más de un tercio de las sillas, tiene, de manera automática, el derecho al veto sobre cualquier decisión gubernamental. Más aún, con la última reforma a la ley electoral libanesa, reforma que aumenta el número de distritos electorales, el Hezbollah puede aumentar el número de sus partidarios en el gobierno. Esta cambia de manera radical los acuerdos políticos que pretendían mantener el orden en un Estado confesional como el Líbano.

CONCLUSIONES

Los cambios registrados en el Líbano en los últimos meses son el resultado de una última ola de violencia en el Líbano en el 2008; son también el resultado de más de treinta años de ocupación siria y de más de veinte años de una lucha constante por parte del Hezbollah en contra no solo de Israel sino también de occidente. Son cambios que pretenden *enderizar* los acuerdos políticos impuestos por Gran Bretaña en 1943; son cambios que procuran poner orden en

²⁴ Bernard ROUGIER, *op. cit.*, p. 2

²⁵ Maria Teresa AYA SMITMANS, “Los árabes: entre el panislamismo y el fundamentalismo islámico” en OASIS, No. 10, Bogotá: Universidad Externado de Colombia, p. 87

un Estado multiconfesional; no obstante, desde la óptica política son cambios que responden a presiones coyunturales; cambios cuya legitimidad internacional se ve ensombrecida por definiciones de terrorismo y el uso de la violencia; cambios que generan nuevos cuestionamientos.

Desde la geopolítica, vivir en las líneas de quiebre del sistema internacional constituye un reto político; equivale a vivir en zonas de frontera y, cuando estas zonas representan fronteras religiosas, constituye un reto confesional e individual. ¿Se convierte entonces el Estado en un "contenedor de la vida social"²⁶ con el fin de garantizar un orden impositivo que conlleve a la seguridad de la mayoría? Esto lleva a preguntarse "¿qué tipo de instituciones son capaces de regular [un sistema] cuya característica específica es que no dejarse determinar por las normas institucionales clásicas" y donde la creciente diversidad genera cada vez más y nuevos problemas?²⁷ El Líbano ha dado unos pasos importantes en aras de resolver la convivencia en un Estado multiconfesional, la coyuntura regional se presta para la solución de la crisis en el Líbano al acercarse Siria a occidente e Israel, también al tomar conciencia occidente de la búsqueda territorial palestina; sin embargo, la consolidación estatal entendida como el control soberano por parte de un grupo o individuo sobre la población de un territorio definido sigue siendo muy frágil.

BIBLIOGRAFÍA

- AMMOUN, Denise, "Histoire de Liban contemporain (1943 – 1990) », 2008, en Internet : <http://www.lebanon-wise.com/article-21214299.html>, página visitada el 21 de septiembre de 2008.
- AYA SMITMANS, Maria Teresa , "Los árabes: entre el panislamismo y el fundamentalismo islámico" en OASIS, No. 10, Bogotá: Universidad Externado de Colombia
- Beck Ulrich y Elizabeth Beck-Gernsheim, Individualization: Individualized individualism and its social and Political Consequences, Londres, Sage Publications, 2001
- HALLIDAY, Fred, Nation and Religion in the Middle East, Gran Bretaña: Saqi Books, 2000
- LABAKI, Boutros, "L'impérieux dialogue islamo-chrétien », Foi et Développement, n. 307 octubre 2002 en Internet : <http://www.sedos.org/french/labaki.htm>, página visitada septiembre 22 de 2008
- MALDONADO, Carlos E., Filosofía de la sociedad civil, Bogotá, Siglo del Hombre Editores – Universidad libre, 2002

²⁶ Carlos E MALDONADO, Filosofía de la sociedad civil, Bogotá, Siglo del Hombre Editores – Universidad libre, 2002, p. 16

²⁷ Beck Ulrich y Elizabeth Beck-Gernsheim, Individualization: Individualized individualism and its social and Political Consequences, Londres, Sage Publications, 2001, p. xi

- MOURRE, Michel, "Liban," Dictionnaire Encyclopédique d'histoire, Paris : Ed. Bordas, 1996
- Naciones Unidas "Les réfugiés au Liban" en La Question de Palestine, en Internet : <http://www.un.org/french/Depts/palestine/history4.shtml>, página visitada 22 de septiembre de 2008
- NASSIF-DEBS, Marie, « L'Histoire du Liban », en L'Humanité, Noviembre 2007, p. 1 en Internet : <http://www.humanite.fr/L-HISTOIRE-DU-LIBAN>, página visitada en Septiembre 18 de 2008.
- "Oriente próximo: seis décadas en guerra" en El Mundo.es en Internet: <http://www.elmundo.es/especiales/2004/11/internacional/orienteproximo/conflicto/libano/>, página visitada en septiembre 21 de 2008
- ROUGIER, Bernard, Le Jihad au quotidien, Paris : Presses Universitaires de France, 2004
- VILORIA DE LA HOZ, Joaquín " Lorica, una colonia árabe a orillas del Rio Sinú" en Cuadernos de Historia económica y empresarial, Bogotá: Banco de la República de Colombia, 2003, en Internet: <http://209.85.165.104/search?q=cache:HDo8AQf2lyUJ:www.banrep.gov.co/docum/Pdf-econom-region/Cuadernos/CHEE10-Lorica.pdf+caimacamatos&hl=en&ct=clnk&cd=1>, página visitada el 21 de septiembre de 2008.